

تفصیلاً فی التفسیر لایدر صطفی الشیرازی

SULEYMAN

مواضع اشکات احاطت است و مضامین کجای صدقت بینات
گلستان صدای قدسین یاج و لاله زار کستان و دودیا
لای اوله قوافل عظم و در دل لعل ۱۲۱

مخزافون اگر می بایست اقبال روز افزون
همایون را بدان حسمت بجا که تیغ زده افنون

صفایید در ریختن بر ساعی دای
روانی قلندر آباد و احیا عید کرده

۹۹۱

اتر فو باد

۹۹۱

سایح حسن

قال حتى اذا ابتاهل قوت استطاعا اهلها فلهذا وجه الوجه وهو استطاعا او استطوا ان استطاعا منه لانه فلا بد
 من فيها يعود الى الموصوف وقد اتى على انهم والاشياء كقوله ولان الابل لو اضر دلالا مدلول الاول معلوم ان الابل
 جميع اهل القوة لعدم خصوصية بعضها والى بعض فلو كان يقض ذلك والاشياء في العامة اما يكون لوجوب انما فيهم وفيهم قد قصد
 لما فيهم استطاعا جميع اهل القوة اعرضوا عن ذلك مع انهم قد عرفت انهم المستوفين لانه بعد ان اهل القوة
 دون المطلق قصد الاشارة الى
 قال السبكي لا يجوز ان يكون استطاعا جواب اذا لا فائدة لاجل ان هذه الاشياء هي
 عند انبائها ويحل مقام مدلول واخصه في قوله لا يمكن ان يكون مدلول في بعض النسخ
 الحكم الاتي الاتي بعد
 وغيرهم لا يلائمون في مقتضى الطبيعة البسيطة كالجوع والبعث والنوم
 والسر والفرح والترح فلا يابى استطاعا اهل القوة وهو
 وقد افروا وتعبوا وجاعوا وشي آف وبهوانه على قدره ليجوز
 استطاعا صفة للقوة لانه ان تعتبر الصفة الموصوف معتد بها
 على الالباء اي صفة لم تقدم لقوة موجودة اولا لصفة استطاعا
 قبل ذلك التاريخ وهو لا يجوز كما تقول جاء زيد الواك الى بيت
 فان صفة الركوب معتد بها الجنى

من سألني عن سائلين فيهما
 ما ركبنا كذا الخاريجي علم سائلين فيهما
 من عاقب صديقهم

كلامه في لا يدرك الا في حق الضميمة
 اي يدين مقصداً ليس في ضمير البراءة ليس

هر که یکی را بر دیگری وقت آوردن گفت که سلامه کن قولاً من
 تر بر حسب دلخواه اولی ای یحیة بلا لورده امین اولوس
 و مراداتی حاصل اوله

اگر بر کسی که بر طریقی کسله و یا خود بر سندن فاه د کسه بر مقدار
 نیتون یا بر غین حکم دو کوب آده سدد و کی بر له قار شد دروب اول
 بار نه اوز رینه اور سله بعون الله فانی د کدوره اگر شاه طمر دخی
 اولور سه

دعاء مبارک
 + عذکما بکلم الله النامة من کل شیطان
 وهامسة ومن کل عین لامة

تعلیم الیہ فی حق العباد الیکم
 البیدل حسن الشیر با میرزا
 ضاع الساجه وزاد و غیره
 وزمان

رساله متعلقه بقوله ما كان علي من حرج الا اذ الابه
 للسيد مصطفى الشير با ميرزاده

[Handwritten flourish]



٧٤

Sükrühanı ve Kuruphanesi	
Amca Zade	
Hüseyin Paşa	
Eski Kayıtlar	74

إنَّ أطيبَ طيبٍ يتعطر منه نظامُ الكلام • وأبهى دررٍ يتزين بها
جيد المرام • وأسنَى منظرٍ يقترنه عيون الأنام • وأكمل مسيرتهج
به قلوب الأنام • حَسْمٌ من أبدع العالم على أحسن النظم • و
دعاهم بإرسال الرسل إلى منهج السلام • وانزل كتاباً مبيناً للحلال
والحرام • ومنع عن الخلق ظلام الكفر والظلام • جامعاً لغرائب
أسرار الملك والملكوت • وحاوياً على عجائب أنوار عالم الانس
والجروت • بحرًا خازناً متلاحم الأمواج • وعيلاً خضماً متراكب
الافواج • لا ينتهي نفايس موايد ولا تقنى • ولا يحيط لها
فوايد ولا تحصى • وأرسل رسولاً هادياً • وإلى الحق داعياً •
وطالباً للخير وراعياً • وللكفر معادياً • من أفضل البطون
وأشرف القبائل • ومعدن الحكمة ومنبع الفضائل • بين الحجّة
وأوضح المحجة • وبين لنا منهجاً • ورأيت الناس يريدون في
دين الله أفواجا • ناطق بشرع الله ومحض الخير والصواب خطيب
منبر الرسالة وإمام النبوة في المحراب • صلوات الله عليه وسلامه
وفاض عليه بركاته وأكرامه • صلوة تدوم ودوام دورة الفلك

بالنجوى • وسلاماً يتجاوز عن كل حد معلوم • وعلى آله مصابيح
الفوز والنجاح • ومشارك الهداية والخير والصلاح • وأصحابه
معالم الدين والتقوى • ومنار الرشاد والهدى • ثم من تبعهم
باحسان إلى يوم الدين • رضوان الله تعالى عليهم أجمعين • وبعد
فلما جرت العادة القديمة السلطانية • والسنة السنّية
العثمانية • بعقد مجلس العلماء • وأنشاء محفل للفضلاء •
في كرام الولائم • والبشائر العظام • عن لحضرت سيّدنا
ومولانا السلطان • خليفة الرحمن • رافع الوية الشّرع
المبين • والمتكفل برعاية علماء الدين • حامى حوزة الإسلام
مشيد بنيان الشّرع وحافظه عن الانهدام • ناصر الملة الخفيفة
التمحّة البيضاء • وسالك مسالك الملة المصطفوية السّما
ظل الله تعالى في الأرض • بحجة السنّة والفضل • الملك العادل
والسلطان الفاضل • الفاضل بين الحق والباطل • كهف
المظلومين • وملاذ المهوفين • موطن ملوك العرب والعجم •
سلطان سلاطين الترك والهند والديلم • المنتشر ضوء

عَدْلُهُ فِي الْأَفَاقِ • الْمُسْتَقَرُّ عَلَى سِرِّيَابِهِ بِالْإِسْتِحْقَاقِ خَادِمُ
 الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ • مَلِكُ الْبَرِّينِ وَالْبَحْرَيْنِ • كَاسِرُ رَايَاتِ
 الْأَكَاكِرِ وَجِيوشِهِمْ • وَمَذْلِلُ صُنَادِيدِهِمْ وَجَبُوشِهِمْ • الْمَلِكُ
 الْمُرَاطِبُ الْمُجَاهِدُ • وَخَيْرُ رَاكِعٍ فِي عَصْرِهِ وَسَاجِدُ الْأَوَامِرِ
 السُّلْطَانُ بْنُ السُّلْطَانِ بْنِ السُّلْطَانِ • مَرَادُ خَانَ بْنِ سَلِيمِ خَانَ
 بْنِ سَلِيمَانَ خَانَ • بْنِ سَلِيمِ خَانَ • لَا زَالَتْ أَطْنَابُ دَوْلَتِهِ مُشْدُودَةٌ
 بِأَوْتَادِ الْخُلُودِ • وَقِبَابُ رَفْعَتِهِ مُشِيدَةٌ بِبُنْيَانِ الشُّفَى وَالسُّعُودِ
 آمِينَ • أَنْ يَجِيئَ شَعَائِرُ السَّنَةِ • وَالطَّرِيقَةُ الْمَضِيَّةُ السَّيْنَةُ
 لَدَى تَطْهِيرِ نَجْمِهِ السَّلِيلِ الرَّشِيدِ • وَبَدْرِ فَلَكَ فَوَادِهِ
 السَّعِيدِ • ثُمَّ حُدَايَا السُّلْطَنَةِ الْعَظْمَى • وَفَرْخِ عَيْنِ
 الْخِلَافَةِ الْكُبْرَى • الْأَوَّلُ السُّلْطَانُ مُحَمَّدُ خَانَ • عَمَّمَ اللَّهُ
 تَعَالَى فَخْظَ وَالدِّ السُّلْطَانِ • وَحَفَظَهُ عَنْ مَكَارِهِ الْخُدَنَانِ •
 وَنَوَائِبِ الزَّمَانِ • فَامْرُءٌ عَاشَرَ الْعُلَمَاءَ • وَجَمَاعَةَ الْبَنَلَا • أَنْ يَتَشَفَّخُوا
 بِحُضُورِ عِلْسِهِ السَّامِيِّ • وَمَشَاهِدَةِ عِجَالِهِ النَّامِيِّ • وَيُؤَدُّوا
 دَعَاهُمْ وَجَاهًا • وَيَهْوَتْكَ الْوَلِيَّةُ شَفَاهَا • فَطَفِقَ يَتَوَجَّهَ

خوابه

خَوَابِهِ الْمُنِيْعِ زَمْرَةُ الْعُلَمَاءِ أَفْوَاجًا • وَيَتَلَطَّوْنَ بِرِيَّاحِ الشُّوقِ
 إِلَيْهِ أَمْوَاجًا • فَكُنْتُ فِي مَرْقَمِهِمْ • وَمَعْدُودًا مِنْ جَمْلَتِهِمْ •
 فَلَبِيتُ بِأَطْلُقِ لِسَانِ • وَارْقُ جَنَانِ • وَشَعْرَتَا الذَّيْلِ إِلَى سَعَةِ
 الْخِدْمَةِ فِي كَعْبَةِ عَتَبَتِهِ • وَالْإِسْتِعَادَ بِتَقْيِيلِ جَمِيلِ سُدَّتِهِ •
 وَكَانَ سَخَّ لِلْخُوطِ الْخَاقَانِيَةِ • وَظَهَرَ لِلْأَرْءَاءِ الْمُنِيفَةِ السُّلْطَانِيَّةِ •
 أَنْ يَنْظُرُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فُضِّلَ اللَّهُ
 لَهُ • وَيَجْتَوَاعُ عَنْ غَايِبِ نَكْتِهِ • وَيَتَأَمَّلُوا مَا فِيهِ مِنْ بَدَائِعِ حِكْمَتِهِ •
 فَتَشْرَعَتْ فِي ذَلِكَ بِالْجِدِّ وَالْإِقْدَامِ • وَخُلُوصِ الطَّوْبَةِ وَالْإِهْتِمَامِ •
 مُتَوَكِّلًا عَلَى اللَّهِ وَمُسْتَعْدًّا مِنْ جَنَابِهِ • وَمُسْتَمْتَحًا الطَّافِي لِهَدَايَةِ
 مِنْ بَابِهِ • قَاصِدًا لِأَحْزَارِ السَّبْقِ فِي مِيدَانِ الْأَمْتَحَانِ •
 بِفَرَسَانِ الرَّهْمَانِ • وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ
 أُنِيبُ • وَاعْلَمْ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
 مَا يَشِينُ بَعْضُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْلًا بَلْ فِيهَا مُمَايِزِيْنُهُ
 لِأَنَّ صُورَةَ الْمَعَاتِبَةِ إِنَّمَا هِيَ لِمَنْ تَرَكَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَشْتَبِهُهُ
 قَلْبُهُ وَيَرْضِيهِ رُوحُهُ اسْتِحْيَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُوَ مُبَاحٌ مِنْ جَمِيعِ

وَمِنْ عَلَى كَلَامِهِ تَعَالَى مَا يَمُرُّ بِالْبَقِيَّةِ
 وَالْإِسْتِعَادَ • وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِأَمْرِهِ
 وَغَيْبُ كُلِّ الْعَالَمِ الْخَلِيفِ
 بِأَنْ يَخْلُصَ وَتَالِيَا
 فَتُؤَدُّ مِنْ قُلُوبِهِ
 الْمَوْلَى فِي نَفْسِهِ حَرَامًا
 يَقُولُ مَا لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَقُولَ

جهاته ولم يكن فيه وجه من وجوه القبح ولا مفسدة ولا مضر
 لأحد بل كان مستصباحا صالحا وواجبات يعظم اثرها في الدين
 وهو في نفسه من سنن الانبياء الماضين وهذا كما اذا دخل
 صديقك جناتك في غيبتك ولم يقطع شيئا من ثمارها رعاية
 لجانبك فعرفت ذلك وجئت اليه فقلت اخطأت في فعلك هذا
 فلما قطعت ثمارها وجئت فواكها ولم تأخذ حظك منها حفظا
 لغيبتي فمثل هذا غاية في التقدير ونهاية في الترفيق فهذا تلطيف
 في صورة المعاقبة ومفرق بين هذا وبين ما عاتب الله تعالى
 سيدنا داود وسيدنا سليمان في فعلهما واقدامهما على
 نكاح امرأة اوريا ونكاح ابنة صاحب الجبرية وقال بعض اجله
 ارباب النفسير والتأويل وتخفى في نفسك ما الله مبديه
 اوحي الله تعالى اليه ان منك زوجتك فلا بد ان يبدى الله
 ما اوحى الى رسوله صلى الله عليه وسلم فاخفاه النبي صلى الله
 عليه وسلم الى ان يكون الله تعالى هو المبدى له شفقة من النبي
 صلى الله عليه وسلم على قلوب المؤمنين لئلا يقع فيها شيء من سوء

في قوله تعالى
 وما اوحى الى رسوله
 صلى الله عليه وسلم
 ما اوحى الى النبي
 صلى الله عليه وسلم
 من الله تعالى

الرحمن فيقع الاله العظيم فخاطب الله تعالى رسوله صلى الله عليه
 وسلم بذلك وجعل قرانا ولم يبد الله قولا على لسان رسوله صلى
 الله عليه وسلم بل ابداه سبحانه فعلا ثم نسب الفعل الى نفسه سبحانه
 بقوله زوجناكما وليس الكلام ما هنا وهو قوله وتخفى الآية
 بصورة الذم والتقريع بل بصورة المدح والتعريف بما كان من
 الله تعالى الى رسوله صلى الله عليه وسلم من الوحي ومن رسوله
 الى الناس من الكتمان ليكون التقديم بالوحي طائفة لقلب
 الرسول صلى الله عليه وسلم والكتمان من الرسول نفعا للمؤمنين
 وتخفى الناس اى قدحهم فيك اذا بدا منك صند ما امر عليه
 وهو التحلل ما حرم من ازواج ادعيائهم على انفسهم ثم انه
 تعالى لما قدم قوله وتخفى الناس والله احق ان يخشاه وازال عنه
 الحرج فيما فرض كما ازاله عن قبله من الرسل فيما فرض مدح الجميع
 ليزيل ما قد يقع من الاشتباه عن الكلام الاول بالكلام الآخر
 فقال الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا
 الله اى في البلاغ وفيما امروا به من الاقوال والافعال ومن افصح

فهمهم
 قد فهموا
 انهم فهموا

البلاغ الفعل **قوله تعالى** امسك عليك زوجك فان قلت كيف
 ساغ له طلاقها بعد ان نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامر بالمض
 على النكاح قلت ما لانه عرف ان الامر على خلاف ظاهر بناء على ان زني
 اخبرت بالتسبيحة ففطن زيد واما لانه حل الامر على الشفقة
 دون الوجوب **في الكشاف** وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر
 ربي فان قلت هلا قالت رضىت بذلك وما كان يتوهم انه صلى الله
 عليه وسلم ففعل ذلك من غير امر من الله تعالى قلت ليس ذلك منها
 عصيانا لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان قول زيد فرحت
 بل كانت رجت من الله تعالى ان ينزل في شأنها آية تفتخر بها
 على نساء الدنيا وتقطع بها السنة الذين لا يعلمون فاحسب الله
 تعالى رجليه **قال تعالى** وتخشى الناس المراد من الناس المنافقون
 والخشية منهم في بادئهم بان يقولوا انه تزوج حيلة ابنه وديه
 وليس المراد الخشية من زيد كما يشعر به كلام الغزالي في تفسيره
 لان زيدا كان اطوع اليه صلى الله عليه وسلم من ابيه وانه وهو حب
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن انعم عليه بالعتق والتقريب واماري

في تفسيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكره ان يزوج ابنته

وقد روي في تفسيره

كيف طلق زينب على ظن ان قلبه صلى الله عليه وسلم مال اليه وبعثه
 صلى الله عليه وسلم الى خطبتها **وفي التفسير الوجيز** وبعض حواش
 تفسير البيضاوي اي تكن قاله الناس ولا يخفى ما فيه من السجاجة
 للزوم ان يقول بعد والله احق ان تكن مقالة وهو كفر والا
 تخاف الناس اي تعيرهم او تحميمهم اي تستحي منهم **قال الله لامة**
 البيضاوي كراهة صحبتها اي اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومحبة وانقياد الامر وقصد الرضا وذلك بظن انه صلى الله عليه
 وسلم مال اليها قلبه فان عامة الصحابة كانوا يؤثرونه صلى الله عليه
 وسلم على انفسهم وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن
 احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه **قال تعالى** والله احق ان يخشاه
 الخشية الله وحدها اريد حقان الخشية المزوجة مع خشية
 الناس لان خشية الله وحدها اريد حقان خشية الناس وحدها
 لا استلزام ذلك انه صلى الله عليه وسلم خاف من الناس وحده ولم يخف
 من الله وهو باطل ومن هذا عرفت ان التفسير بقوله صلى الله عليه وسلم والله احق
 ان يخشاه في حال ليس بسديد وكذلك قول من قال ان كان فيه ما يخشى لانه

تجراؤه

الا وفي عدم الخلق على التقدير ما ذكر
 كما فعله صاحب الكشاف

كما لا يخفى
 بيضاوي

لانه يزوج ابنته صلى الله عليه وسلم ما يخشى الله في خلقه
 مما الناس

كلام خال عن الافادة **قال القافى** في تفسيره وتبعه العلامة ابن كمال
 باشا رحمه الله في تفسيره وليس العتاب في الاخفاء وحده فانه حسن بل
 في الاخفاء مخافة قالة الناس فيه وقد يقال العتاب في الاخفاء وحده
 ولا نسلم الحسن فيه بل هو وحده من غير ملاحظة قالة الناس مما
 يعاقب عليه لانه صلى الله عليه وسلم لا يكون دائما الا فيما يرضى
 الرب تعالى ونطق بذلك في وفاته ابنه ابراهيم وقال ولا تقول
 الامايرضى الرب وقد علم باعلام الله تعالى انه تعالى يبدى هذا الامر
 فكان ينبغي له صلى الله عليه وسلم ان يكون في جانب الابداد والاختفاء
 لان الاخفاء ضار للابدك في الكشف ولم يك قد سبق امر في ذلك
 قد يقال ليس معنى سينكها مجرد اخبار عن الغيب بل هو في معنى الامر
 اى انكها اذا جاء ابانه وقد كان ابانه ويدل عليه المعاتبة في قوله امسك
 عليك زوجك ولو كان الماد مجرد اخبار عما يقع لكونه مقدرا في
 الازل لما عوتب عليه بانك خالفت القدر ولا يحصى عن القدر و
 يؤيده ما وقع في غالب الروايات فتزوجها بصورة الامر **قال في شرح**
 المواقف للفاضل الشريف وكان الله قد اوحى اليه ان يزيد اسطقس يرب

منه ٩

خافه اذا اطلقها

فتزوجها فلما حضر نريد ليطلقها لزمه التزوج بها ويصير سببا لقالة
 الناس وطعنهم فقال امسك عليك زوجك وسيجي ايضا ان شاء الله
 من كلام النفي ما يدل على ما ذكرنا **قوله تعالى** كذا يكون على المؤمنين
 حرج فان قلت ان مذهب الاشاعرة ان افعال الله تعالى ليست معللة
 بالاغراض فكيف تكون تزويجه محمد صلى الله عليه وسلم علة لنفي الحرج عن
 على المؤمنين مع ان كى عريق في ان يكون للعرض قلت الظاهر من الادلة
 تعليل بعضها لافعال بالحكم والمصالح التي غايات ومنافع لافعاله تعالى لا
 على اقدمه ولا على مقتضية لفاعليته لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه
 من استكماله بغيره فالتعليل لفظي لا حقيقي لاستغنايه تعالى عن المنافع
 فيما يرجع الى نفسه والى غيره لقدرته الى ايصال المنفعة الى الخير
 من غير واسطة العمل **قال تعالى** ما كان على النبي فان قلت لم ذكر نبينا
 صلى الله عليه وسلم في هذا المحل بلفظ النبي وعده عنه الى اسمه في قوله
 ما كان محمدا باحد من رجالكم قلت لانه تعالى لما نفي عنه الحرج في الاول
 اشير الى عليته الصيغة ولو قال ما كان على محمد من حرج لا حرج في دفع
 ما يقال ولم ذلك الى ان يقال انه بنى وامانى قوله الاتى فالصريح بالاسم

ما قلت اخذ لا ينبغي عن القدر وقد علم
 ان الله تعالى اراد ونطق بها فكيف
 منع عن الطلاق وقد كان ابا ان يكون
 قلت اعلم ان الله تعالى لما علم انه ابانه
 لا كان يريد ان يكون له ابانه
 دون ان يكون له طرد لما في نفسه
 من حرج في حاله فينبغي ان يكون له
 وقد كان ابانه فذلك من عتبه

وغيره من النسخ ما لم يكن في النسخ
 بسم الله الرحمن الرحيم

فتزوجها

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

بالشيء ان يكون منى المخرج عنه كفسق زيد فانه تعالى يعلمه قطعاً
ولولا ارادته لما وقع مع انه متخرج فيه اللهم الا ان يدعى الخصوصية
فما نحن فيه قوله تعالى فيما فرض الله له اي فرضه الله له حذف الضمير
للسامع في الكشاف قسم له و اوجب قديقال كيف يتصور الاثر فيما
اوجب الله على احد حتى ينفي لانه مطلوب الفعل قطعاً وقوله فرض
لفلان الظاهر انه مضاف الى معنى اوجب والا فالقسم يقتضي التعدد
في الاجزاء اللهم الا ان يُفسر بقدر وقوله ومنه فروض العسكر
لوزقاتهم فيه مجال للتفريع على كلا القولين اي مواجبهم و
قسمهم لكن فرق في القاموس بين الرزق بالكسر والرزق
بالفتح بان الاول اسم لما يعطى والثاني مصدر حقيقى وتدخل عليها
الهاء لانه لم يفرق المصدرين في الاساس فكان ذلك بناءً على العرف
السامع بين الناس قال **صاحب الكشاف** لانها كانت تدفع في السنة
مرة واحدة ويجوز ان يتحقق ذلك في دفع الواجب في كل شهر او ثلثة
اشهر كما هو المعتاد في زماننا لانهم لما لم يقبضوا وظيفه كل يوم
بل يتسلمون وظايف الايام المجموعة مرة في آخر الشهر او اكثر فحين

حکیم البیضاوی
شیخ زادہ

بالسنی

الطلاق الرزقة عليها قوله تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا قال
 الامام في الدين الرازي اي كل شئ بقضاء وقدر ولو فسر الكلام
 بقوله حكما مبتوتا لكان اوله لانه في صدق الفرق بين القضاء والقدر
 حيث قال وذلك ان ما كان في الاصل وكان خيرا للعباد فهو قضاء
 وما كان حكما تبعا وضرورا في العالم فهو قدر وتبعه العلامة البيضاء
 في ذلك مع انه ذهب ايضا الى الفرق بينهما في شرح المصايب وقال
 القضاء هو وجود جميع الموجبات في اللوح المحفوظ بما لا والقدر
 هو قضاء الله السابق بايجادها في المواد الخارجية واحدا بعد واحد
 وقيل القضاء هو الارادة الازلية والعناية الالهية المقضية
 لنظام الموجودات على ترتيب والقدر يتعلق تلك الارادة بالاشياء
 في اوقاتها الخاصة بالموجودات في الكشف سنة الله اسم موضع
 فيه لان الاسم الموضوع موضع المصدر سنة فقط بغير اضافة الى
 الجلالة قال القرطبي في تفسيره وقال ابن عطية في تفسيره نصب
 بالانغراي فعليه سنة الله ورده ابو حيان بان عاملا لاغرا لا يحذف
 انتهى هذا الفصل اصرح به لعل النحوي قال ابن هشام في شرح الالفية

والله اعلم
 بالامر

ولا يلزم

ولا يلزم حذف عامله الا في عطفا وتكرار نحو المروءة والجمدة اي
 الزم وقوله اخاك اخاك ويقال الصلوة جامعة فينصب الصلوة
 بتقدير واحضروا جامعة على الحال ولو صرح بالعامل لجاز انتهى قال
 في معالم التزويد وقيل نصب على الانغراي الزموا سنة الله وفيه
 بحث من وجوه الاول ان الكلام على الغيبة على ما يدل عليها
 السياق والاتفات خلاف الظاهر والثاني ان الامر ان يقدر المفرد
 دون الجمع لان الماد تنبيه النبي على امر محمول فلفظه دون التنبيه للعا
 لكونه خارجا عن مساق الصدود الذي نحن فيه على ان الامر لا يناسب
 منها لانه لا يخفى اما ان يراد بالسنة التي يجب سلوكها سنة النكاح و
 قد حصل ذلك وهو نكاح زينب دون مطلق النكاح لانه صلى الله
 عليه وسلم منع عن النكاح بعد نكاح زينب بقوله تعالى ولا يحل لك
 النساء من بعد وما ان يراد مطلق السنة فيماعد النكاح فلا تقرب لان
 الصدود في النكاح **قال تعالى** سنة الله فان قيل ما سبب اطلاق الجلالة
 في هذا المصل مع انه لو قيل سنته مع ارجاع الضمير الى الله لكان للاشياء
 يتغير كلام من الغرض والسنة للاخر لان هذا الامر لنبيينا صلى الله عليه وسلم

لان الله تعالى جعل كل امر من الامور
 في كتابه عز وجل وانما الامر
 في كتابه عز وجل

والثالث ان ما ذكره ليس بابا
 لان ما ذكره ليس بابا
 ما لا غنى فلهذا ذكره في بيان
 وجهه مستقلا مع ما لا غنى

وان كان المراد
 حاصلا من
 كلامه

واما في ذكر السنة عند ذكر الغرض
 وهو من صفات الطائفة عند اهل البيت

بمنزلة الواجب المتعم حتى لم يتركه وذلك لتعظيم نبينا صلى الله
 عليه وسلم وتوقيره واخذ الجاهل بقلبه واما سائر الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام فهو بمنزلة المستحب المباح ولا ينبغي هذه الابلهة العناب على
 الفعل كما في قصة سيدنا داود وسيدنا سليمان عليهم السلام ويد
 على الاول لفظ الفرض وعلى الثاني لفظ السنة فمن لم يتفطن لهذا السر
 الا ينقصر الفرض بالمباح والتوجيه بان الاضافة الى الجلالة للانعثار
 بالتعظيم كبيت الله ضعيف لا يصار اليه بعد ما استنوت بما ذكرنا
 لانه يستغنى عن المصباح عند الصباح اي سن رسول الله في
 التوسعة عليه في النكاح سنة الانبياء الماضية قد يناقش على
 عمومها لان سيدنا داود وسيدنا سليمان اكثر من النكاح حيث ساعد
 قوامهم ونبينا صلى الله عليه وسلم منع من النكاح بعد تسعة فقال
 تعالى لا يحل لك النساء من بعد مع انه صلى الله عليه وسلم كان يطوف
 احيانا على جميع نسائه وسرايره وكانت عايشة تقول انا كلنا نجد
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوة اربعين رجلا فان قلت المراد
 التشبيه في اصل التوسعة مع قطع النظر عن خصوصية التوسعة

من غير ان يكون له نسائه وسرايره

في تفسيره

قل

قلته فهو صلى الله عليه وسلم في التوسعة من واحد الى تسعة كوتسعة
 من واحد الى اربعة ولو قال ابع له صلى الله عليه وسلم زينب بعد
 عدة زوجات وسراير ووسع له فيها لان التوسعة في الانبياء
 سنة قديمة لكانوا في **قال البيضاوي** وهو في المخرج عنهم فيما اباح
 اهل المصنف ذكر المأثور والستراي وقصة داود وسليمان عليهما السلام
 لان صدور الكلام في نفي المخرج عنه صلى الله عليه وسلم مطلقا فينبغي
 ان يكون المشبه به كذلك اي كان في المخرج عن الانبياء الماضين في
 يكون وجه قوله تعالى ما كان على النبي من حرج ما ذكرناه قال العلامة
 عمر التسي سنة الانبياء الماضين في زوال المخرج عنهم وعن امهم
 فيما اباح لهم وانه لا ينبغي لهم ان يستحيوا من الناس فيما اباح الله لهم
 من الملاذ انتهى وقيد الراي والقرطبي في المخرج بتوسعة النكاح
 في الوجهين بناء على ان الكلام حقيقة فيها وهي الماد بالبيان سواء ذكر
 بخصوصها او ذكر مطلقا فيكون وجه ذكر قوله تعالى ما كان على
 النبي الخ دفع توهم ان النبوة مظنة الاقتصاد والتزهد وخصوص
 القوى ولو فيما احله الله تعالى فالآية في معنى قوله تعالى قل من حرم

سر من سره
 من غير ان يكون له نسائه وسرايره

معنى تفريق الكلام على الكلام انما الكلام في نفي المخرج
 اي احكامه على كل من كان في المخرج من الانبياء
 من السابقات وتبين ان

زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات هذا بيان الاباحة والفتوى
وصاحب الكشاف مزج بين القولين فعطف قوله ووسع عليهم على
قوله وهو ان لا يخرج عليهم وبينه به في معظم التنزيل قال الجلي و
مقاتل اراد داود حين جمع بينه وبين المرأة التي هو بها فذلك
جمع بين محمد عليه الصلوة والسلام وبين زينب انتهى وهذا
كاثرى ضعيفا لانه لو كان المراد قصة داود لفال سنة الله فالماضي
من الانبياء ولم يقل بالذين ولانه يقتضي حرتب العتاب واللوم
كما ترتب على داود وقد مدح به نبيا صلى الله عليه وسلم كما ترى ولا
يلحق لمسلم ان يتفوق بمثل هذه الكلمات الخارجة عن طريق العتوب
ومن هذا يمكن ان تعرف شكوت كمال المفسرين ومنهم من كماله
البياض عن قصة داود وسليمان لان داود عتوب على قصة
اوريا وسليمان عتوب على بنت صاحب الخزيق في الخصم حتى تخرج عنه
ملكه بسببها ولم يقع لنبي صلى الله عليه وسلم شيء من اللوم على
زينب بل لم على قصد ترك الاختفاين هذا من ذاك تأمل والامام
الرازي وان اصاب في اول كلامه حيث سكت عن التعرض بذلك القصص

الملك

لكنه اخطأ في آخر كلامه حيث تقصص الى قصة داود ما بلغ
تصريح **قال في الكشف** ترابا وجندلا لا بد من ان يكون الاسم
الذي يوضع موضع المصدر مما يدل على الحدث حتى يصح ان يقوم مقام
المصدر الدال على الحدث الجاري على الفعل المستقيم ان يكون
مؤكد الفعل المحذوف فلا ذلك لم يفرق بعض العلماء كالقنطري
وغير بين المصدر والقايم مقامه في تأكيد فعله وعلى هذا المنوال
نسب القاضي كلامه في تفسير قوله سنة الله في الذين خلوا في آخر
السورة مع ان محله هذه الآية وعلم من هذا انه لا يصح ان يكون ذلك
الاسم جامدا كترابا وجندلا ودارا وارضاً ويدل عليه مثا لم يقوله
تعالى سرا جميلا اى تسريحا وقوله تعالى انبئه الله نبأنا حسنا
اى انبأنا وقوله سلمت سلما وكلت كلاما وفي الحديث كل ما فعت
علينا من البلاغ اى ما بلغ من القرآن والسنة فواسم من البلاغ
والتبليغ وهما الاصيل اقيم الاسم مقام المصدر كذا في القاموس
والتوجيه بان ترابا وجندلا هما ليسا على حقيقة معناه بل هما مجازا
عن الهواز والخبثيه وهما مصدران لا يفيد لهما كان الوضع **قال تعالى**

فان لا وضع الحمار على علم زخمة

10

قال الشيخ المصنف المصنف
 والذين يربون بها به حتى يذهب انفسا كمن انفسا
 وقد تروا وحزنت لمن حضرات والذوا
 من العزيب وسماها انتهى وال
 فخره ان حضرة حضرة اذ اسطر
 طان اذ اسطر حضرة حضرة
 فخره المصنف المصنف
 المصنف

الذين يبلغون رسالات الله فان قلت لم عد الى الاسم الموصول ولم يصح
 بلفظ الانبياء قلت لعله قصد بذلك تعظيم نبينا صلى الله عليه وسلم
 فان الله تعالى لما شرفه باسم النبي ترون تشريك غيره في هذا الاسم الجليل
 والمعنى الجميل في **الكشاف** المجرى على الوصف وفيه ان المصنف جوزهنا
 وصف الموصول بالموصول بتاويل وقد منعه فيما سبق في قوله تعالى انما
 وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة وذهب
 الى رفعه على البدل وجوزه غير بالتاويل قال العلامة سعد الدين في
 بيان وجه منعه لم يجعله وصفا لاشترك الموصولين في كونها وصفين
 والوصف لا يوصف الا اذا جرى مجرى الاسم كالمؤمن مثلا بخلاف الذين
 آمنوا فانهم في معنى الحدوث **وجاء** ابو حيان ولم ينقطع لهذا الوجه
 فاستبعد ترون الصفة وتعجب منه فقال ولا ادري بالذي منعه
 من الصفة اذ هو المتبادر دون البدل مع ان البدل منه على نية
 الطرح وانكر عليه شهاب الدين مقالته في تبادر الوصف وصرح
 جانب البدلية وروى في ذلك اثر اغرسيه **قال الفاضل** قصد
 الذين الكوراني في تفسير قوله تعالى ولا يخشون احدا الا الله وليس

ورجحة على الرجب
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون

الامر الذي جعل الذي يوسوس
 صفة الخائن طلاق عن معنى اللعنة

في تفسير قوله تعالى ولا يخشون احدا الا الله

فيه

فيه تعريض كاطن لانه لم يكن ما اضمح مما امر بتبليغه لا يخفى ان مراد
 العلامة التخشري والقاضي البيضاوي من قوله ولا يخشون احدا خشية
 قالة الناس ولا يمتهم فيما احل الله لهم وفرض عليهم لا الخشية في تبليغ
 الرسالة كاطنه ذلك الفاضل فالرد على الفهم لا على المضموم فاذا انتقم
 التعريض على رايهما على ان لقائل ان يثبت التعريض في قوله تعالى يبلغون
 رسالات الله على تقدير ان يكون وصفا للانبياء الماضين وكذلك يثبت
 في قوله ولا يخشون احدا على الوجه الذي فهم ذلك الفاضل يعود ويقول
 ان الله تعالى قصد بذلك ابطال الحكم العربي فاوحى اليه انه يزوج اولا
 زينب من زيد واعلم ان زيدا سيطمها ويتزوجها هو فيحصل بذلك
 سعة على المؤمنين في تزويجهم حلالا دعيا ثم فلما جاء بان هذا الحكم
 استحيى صلى الله عليه وسلم من تبليغه واظهاره وكان من اوضح البلاغ
 الفعل فلم يفعل حيا وقصد ان يظهر الله بوجه متلوم من قبله لا بوجه غير
 متلوم داليه فعوتب عليه وقيل بطريق الاستفهام الانكارى اخفى هذا
 وقدراد الله منك اظهاره ويؤيد ما قاله النسخ في تفسير من قوله ما
 كان على رسول الله من جرح في التكاح النكاح له ولغيره وهو نكاح زينب وبني

وخصص بذلك في عالم التفسير

ثم

في الكتاب فيجب ان يكون قوله محشة من مثله قال
تفقه الطيبي اي ممن هو محاسب على الصفات
والنيرة ظاهر كلامه ان الفاذا يجب متفرع
عما المعنى الثاني لكنه لا مانع من تفرعه على كلا المعنيين
لانه لا منافاة بين المتفرع والتفرع عليه الا

اولم غیر المجدد باور لفظی کلمه
که از پنج گفت اولین

ولما كان من ذل ذلك الوقت على عبد الله بن أبي بكر
الود عليه السلام

نہجہ نظامی

تغیبات
لأن الله لا يتركنا
من الدلائل فان فود عليهم

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم
 وهذا هو الوجه الثالث في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم
 وهذا هو الوجه الرابع في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم

ونحوه صاحب الكشاف في قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم
 وهذا هو الوجه الخامس في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم
 وهذا هو الوجه السادس في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم

كانه قبل ما كان محمداً ابا احد وكل بنى ابي لهبه فحمد ليس يبنى ودفعه بقوله ولكن رسول الله وكل رسول ابوانه محمد ابوانه فعمل ان الابوة المنفية هي الابوة الحقيقية وانما قلنا على طريقة الشكل الثاني لان الشرح فيه لاختلاف القضيتين ايجاباً وسلباً بخلاف الاول فان ايجاب الصغرى شرطه وجود **الكشاف** فان قلت اما كان ابا للطيب والطاهر فان قلت على ما يتفرع هذا القول قلت على المفهوم من قوله ما كان محمداً ابا احد من رجالكم لا على ما حققه في تفسير خاتم النبيين لان مداره على نفي الابوة عن البالغ ولا يلزم من هذا النفي نفي الابوة عن لم يبلغ حتى يعترض عليه في طلب الوجه لتأخير عن تفسير خاتم النبيين قلت وجهه قصد تصحيح المعنى اولا وربط بعضه ببعض ومنهج النفي السابق بالاستدراك في الشرع في دفع ما يرد على الحاصل منه وتبيين تصحيح الكلمات والخروف فان قلت هل هو متفرع على عموم رجالكم مضافا الى كاف الكناية او هو متفرع على عموم اهل قلته ولكل من ذلك وجه اما وجه تفرعه على رجالكم فيحمل الخطاب على العموم اي جنس بني آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم والصلح عن نفي الابوة عن مزيد وهو رجال الغير لقصد المباعدة لانه صلح

هذا هو الوجه السابع في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم
 وهذا هو الوجه الثامن في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم
 وهذا هو الوجه التاسع في بيان ان قوله تعالى لا يرفع اليهم ناصية في الاوتى هو من جنس آدم فيدخل فيه رجال الغير ورجاله صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم لما اتفق عنه الابوة لرجال نفسه فلان ينتفى ابوته عن رجال غيره اولى ويستقيم التأكيد المعنوي الذي صح به صاحب الكشاف في قوله تعالى خاتم النبيين لان استمرار الابوة المجازية وذلك بان لم يكن له صلى الله عليه وسلم ولد بالغ يقتضي عدم كونه ابا لرجال غيره بالطريق الاولى قوله قد اخرجنا من حكم النص من وجهين يخرج على تقدير فرض العموم وعلى تقدير فرض الخصوص فيه لان الكلام مسلما للرجال عليه ايضا فقوله لم يبلغوا مبلغ الرجال ناظر الى الاول وقوله قد اضاف الرجال اليهم ناظر الى الثاني وعليه يحمل قول العلامة البيضاوي ولا ينتقص عموم بكونه الخ لان قوله لم يبلغوا مبلغ الرجال محمول على ملاحظة العموم وقوله ولو بلغوا كانوا ارجاله لارجالهم محمول على قصد الخصوص واي لو فرض بلوغهم ندعى الخصوص حينئذ في الخطاب وستطلع على الفرق بين كلاميهما ومن قال اي لو بلغوا لا ينتفع عمومهم ايضا لانهم حينئذ كانوا رجالا لارجالهم فقد سلب لان الانقاص حينئذ ظاهر واما وجه تفرعه على اهل قلته نكرة وقعت في سياق النفي فمت على معنى انه صلى الله عليه وسلم لم يكن ابا قط لا للتبسيان ولا للرجال سواء كانوا رجالا صلى الله عليه وسلم او رجالا لغيره وبمعونة المقام اخرجنا في

سعد بن عبد الله

المتكلم

الحلوة

اول من عمل الصلاة
كان انهم لم يقرضوا
بالبعض لا المال
طائفا واجل فيه في
قرض المال و
لغرضه كما فعله
البعض من

افاد العلامة
كاتب زاد
في تفسيره

الغناء

کتف من

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ایں کو پہنچوا کہ ان کو حالہ لا حالہم اللہ حالہ الخ طبرستان
علامہ طبرستان کی کتاب التفسیر

و بجز اینها و الله اعلم دفع ما تشبه عليك
من صفات الدافع بل كما على الصلاة الخ

3

والطيب والقاسم وبرايم لا ينافي هذا النفي لانهم لم يصلوا الى حد الجبال
 اقوال صدر كلامه في غاية الحسن واما قوله وكونه ابا للطاهر الخ فلا يحسن
 موقعه اصلا لعدم التيام مع صدر الكلام وايضا لا يخفى قال ابو حيان
 في البحر ثم نفي تعالى كونه رسوله ابا احد من جاكلم لهم فلا يثبت بينه و
 بين من تبناه من حرمة المصاهرة والتكاح ما يثبت بين الاب والابن
 هذا مقصود هذه الجملة وليس المقصود انه لم يكن له ولد فصاح الى
 الاحتجاج في امرئيه بانهم كانوا ماتوا اولاد في امر الحسن والحسين
 بانما كانوا طفلي وازدافه رجالكم الى غير مخاطبي يخرج من كان من بينه
 لانهم رجاله لارجال مخاطبي انتهى اقول وكان قد سئل على هذا الوجه
 اولاً ثم لاحظت كلام الزمخشري والبيضاوي فوجدت له محملاً جميلاً
 فتركته والله للمحقق في الكشف في محلي تقدير صحة الملازمة لا يكون لغناه
 وهو الآء رجاله لارجالهم معنى وقد علمت ان له معنى فلا يغفل قال القائل
 المحنى سعد الله المعنى يجوز ان يقال كان قوله رسول الله يفيد كونه عليه
 الصلوة والسلام ابا لامته من المشيخة المذكور ما يفيد قوله خاتم
 النبيين امتداد زمان هذه الابوة الى يوم القيمة وانما يختص به لا يخاف الى

وقد علمت ان له معنى وقد علمت ان له معنى فلا يغفل قال القائل

غير وهذا كما ترى لا يفيد شيئا لان امتداد الابوة المجازية في التاكيد
 يقتضي البتة ان لا يخلف بعد رجلا من رجال نفسه في الكشف لافي سائر
 الاحكام الثابتة قيل عليه من المعلوم ان زيدا لا يجوز له ان يتزوج باحد
 من زوجاته صلى الله عليه وسلم بعد فراقه صلى الله عليه وسلم اياها
 طلاقاً او موتاً فخ لا يستقيم قوله لافي سائر الاحكام قلته حرمة افواج
 النبي صلى الله عليه وسلم ليست من تلك الجملة بل من جهة انها مشمولة
 قوله تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه بعد ابدان **في الكشف**
 فان قلته اما كان ابا للحسن والحسين منشاء هذا السؤال هو الجواب
 الاول يعني هو الآء لم يبلغوا مبلغ الرجال قوله **وهما الصالحان** باله لاص
 رجالهم يعني انهما لا يدخلا تحت الخطاب للمني والامية صانك في غيرها
 صليين لما قبلت بتمت صحتها صلى الله عليه وسلم بطريق المنهزم كما
 استدلنا **قال القائل** الكاذب وفي الكشف ولو كان له ولد بالغ الخ
 وفيه لانه يمكن ان يكون ابا رجل بالغ يصل الى سن النبوة فيكون خاتم
 النبيين واما لاحد من الرجال انتهى وفيه بحث **في الكشف** لافي
 لاحاجة لنا الى ان نستدل على ان الابوة الحقيقية هي الابوة الحقيقية

وفاصل الجواب انه وان بلغ الرجال بعد وكذا ما كانا ذكره حين نزول الآية

ولا بد من ان يكونا ذكره حين نزول الآية حتى يندرج في حكمها
 وليس سلم اندراجها في حكم الآية ما قبل ان الرجل
 يطلق على غير من سب ايضا فالجواب عنه
 ما اجيب اولاً في ما ذكره من ان الرجل لا يطلق
 عزوت انه لا يندرج في حكم الآية

في القول **في الكشف**
 ان اول ما ينبغي ان يذكره في هذا الكلام
 عندنا انما هو ان الرجل لا يطلق على غير من سب
 دل على عدمه وان كان التوجيه بان الاول
 على حقيقة المراد وانما في بناء على عدم المستنبط
 من اصداروا لكم على اختلاف الدارين
 وكلام البيضاوي في م
 في الكشف

الفتح على ما تخرج به في تفسيره البقاء واعتمد عليه ابن الحارث في قوله والكس
 على انه اسم فاعل وقال بعضهم هو بعضه المفتح يعني نعمة آخرهم وكذلك
 ذكر الطبري نقلاً عن الزجاج وحققه البغوي في تفسيره ومن قال في
 تفسير قول المصنف هذا ومن قرأ وخافه بكسر التاء اراد انه عليه الصلوة
 والسلام فاعل الختم ومن قرأ بفحوا اراد انه آخر النبيين لاني بعد لم
 يصب في الكشف لان كثير من اولاد الانبياء اقول هذا سيد المرسلين
 وقدوة النبيين الذي خلق لاجله الوجود وجعله رحمة للعالمين
 للمؤمنين بالايان والكافرين بنسب آخر العذاب حتى امنوا من استاصلوا
 بالهلاك كما استوصلوا بيلهم بلخسف والعرق المسخ وقال الله تعالى
 وما كان الله معذبهم وانت فيهم فلا يقاس هو على غيره وهذا الباب
 من اخوانه من الانبياء صلوات الله تعالى عليهم اجمعين وقد علم في كتب
 السير ان الله تعالى بنى اولاد يعقوب ونبأ اولاد ابراهيم ونبأ اولاد داود
 فبالاولاد ان نبأ بعد صلى الله عليه وسلم اولاده فلا اقل من ان نبأ
 له ولد واحد فلذلك قال العلامة البيضاوي لاق منصبه اي منصب
 النبي ان نبأ بعد ولدك البالغ وتخصيص نبينا صلى الله عليه وسلم

كل من قرأ هذا الكتاب
 في سنة من سنوات
 الفجر في سنة من
 سنوات الفجر في سنة
 من سنوات الفجر في سنة

سجدة

ابراهيم

ابراهيم من بين ساير انبيائه لانه كان اكبرهم واتجاههم الى البلوغ على
 حد النبوة بعد صلى الله عليه وسلم على مقتضى بعض الروايات او كان هو
 ارجح النبوة لظهور رعايا النبوة من الارهاصات والكرامات فيه وكان غيره
 لم يظهر فيه تلك الامارات في مرتبة التي هو عليها بل كان يحتاج في ذلك
 الى ان يعيش اكثر من ذلك قال بعض ارباب الحاش في هذا الجواب بحث وقيل القبح
 فيجب ان تركيب رجل في الاصل للقوة والشدّة والصلابة ويظهر
 ذلك لمن تتبع مظان استعمال هذا اللفظ واما قول الفقهاء ان الرجل
 صبي فهو بمعنى الذكر واطلاق الرجل على الذكر للتفأل والمال قال القائل
 الكوراذ وما قيل لو عاش الكافر انبياء لا يساعده النقل والعقل انتهى
 ان كان نكته قوله تعالى وخاتم النبيين وقوله عليه الصلوة والسلام
 لاني بعدى وقوله انا العاقب وذلك لاني في المدعى لان كلامه على
 الفرض كما قال صلى الله عليه وسلم في حواشي ابراهيم لو عاش لكان نبيا ولكن
 ما عاش لما قصد في هذه النصوص من الحكمة الالهية والعقل السليم
 يقبل ان يستنبأ ولد صلى الله عليه وسلم وهو افضل الانبياء واجمهم
 للكلمات منها ان نبأ بعد ولدك وقد نبأ اولاد ساير الانبياء صلى الله

وقال بعض الكبرلاء القاسم دعي في سنة الفجر
 وحسب ابراهيم حبيب لا ذكر في سنة الفجر

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به
 وهو الذي لا يوصف ولا يحد
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به

عليه وسلم بعدم في الكنف والآية تدل على انه لا يصح ان يكون ابا احد
 من الرجال لانه حال نزول هذه الآية ليس ابا احد منكم ليعتذر بصباها
 اذ ان لا يخفى ان كلامه انما يستقيم ان لو كان ما كان محمداً ابا احد من الرجال
 فلما اضيف الى مخاطبين تعين ان يكون المراد رجال المخاطبين الموجودين
 في ذلك العصر لان رجال المخاطبين هم الموجودون حقيقة وقتئذ
 واطلاق الرجال والارادة منهم من سيحدث ويوجد بعد مدة مجاز
 قال القرطبي في تفسيره واعلم ان محمداً لم يكن ابا احد من الرجال المعاصرين
 له في الحقيقة انتهى **في الكنف** وفي ما مر من ان كلامه قد قيد
 الرجال بذلك الزمان كما صرح به صاحب الكنف بل هو في عموم رجال
 الارض على الاطلاق **قال العلامة الطيبي** معناه نعم لم يكن ابا احد لانه
 تعالى انما قصد بقوله ابا احد ولد خاص لا ولد ولد لقوله بعد ذلك
 خاتم النبيين هذا وفيه بحث لانه لا يخفى ان يكون المراد لم يكن اباها
 في نفس الامر فان التعليق بقوله لانه انما قصد غير مستقيم لان الاستدلال
 انما هو بما وقع في نفس الامر على قصد لا بالعكس واما ان يكون المراد لم يكن
 اباها قصد الله تعالى في هذا المحل فالتعليق بعد لانه انما قصد لغو مع ان كلامه

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به
 وهو الذي لا يوصف ولا يحد
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به

ان يكون ابا احد من الرجال
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به
 وهو الذي لا يوصف ولا يحد
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به

كلامه على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن ابا الحسن والحسين لدلالة الآية
 كلامه على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن ابا الحسن والحسين لدلالة الآية وهو فاسد لقوله
 صلى الله عليه وسلم عن الحسن رضي الله عنه ان ابني هذا السيد ذكرا عاملة
 ارباب التفسير والسير وذكر الامام القرطبي في تفسيره انه صلى الله عليه
 وسلم قال عن الحسن والحسين كل ولد بنت ينتهي الى والد الا اولاد فاطمة
 فانهم ينتمون الى انا ابوهم ولهم من هذا ما له نفس الامية الشخشي و
 لذا ولد اسم لمن ولد وابنته ولد ومن ولدت ابنته يكون ولد ولد
 حقيقة يعني دخول ولد الولد بحكم العبارة ذكر صاحب الزخيرة و
 الاستدلال بالحقاق الله تعالى عيسى براهيم في النسب ظاهر مع ان قوله
 به ليس الا من جهة الام والاولى في تقرير الجواب ان يقول بل هو صلى الله
 عليه وسلم ابوها ولكن قصد منها الولد الصلي خاصة لما كان قوله
 خاتم النبيين فلا تكلف صلا فيكون عطف على الجميع السابقين و
 فصله عنها لما يراد به في المنشاء والخطاطة عنهما في التوق **قال القاض**
 من عرفوه اي لم يعش له ولد قال بعض ارباب الحواش فكانه قيل ما كان محمداً
 ابا احد من رجالكم اي احد منكم بالغ مبلغ الرجال ولكن رسول الله لم يكن له

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به
 وهو الذي لا يوصف ولا يحد
 وهو الذي لا يحد ولا يحيط به

حكمة

ولذلك بالغ هذا المبلغ ولقائل ان يقول الاستدراك دفع التوهم و
هنا لا توهم ولا رفع انتهى كلامه وهذا عجيب منه بعد ان قال المصنف
في تصحيح الاستدراك من عرف قومه انه لم يعشله ولد ذكر لانه يريد
ليس محمد من عرف قومه من الرجال الذين بعثهم الله اولاد ذكر فقومهم من قوم
وكن رسول الله من عرف قومه انه لم يعشله ولد ذكر هذا غيبة كلام الطيب
وهو حسن رضي الله عنه **قال الناصب** وقرئ رسول الله بالرفع هذا القول
يدل على ان القراءة المشهورة الشاذية بنصب رسول الله وتخفيف لكن
ولكن ابراهيم مراده في اي وجه من وجهي النصب لان نصب رسول الله
بحزان يكون باخفا كان لدلالة كان السابقة عليها ويجوز ان يكون
بالعطف على ابا احد والظاهر ان يكون مراده ما ارتضاه صاحب الكفا
وهو الاولي من الوجهين بناء على صدور لكن بالواو فيكون لكن
من داخل الجمل بكل **قال الامام** في الذين الرازي في وجه قوله من امر
النبيين وذلك لان من لا يبعث بك يكون استغنى على امته واحدا لم
ادعوا له لولاه ليس له غير وبعده في ذلك ابن العاد وفيه بحث

بأنهم كمال الوفاء لكونهم
لم يعرفوه انه من الرجال الذين
لم يعشله ولد ذكر فقومهم من قوم
وكن رسول الله من عرف قومه انه لم يعشله ولد ذكر هذا غيبة كلام الطيب
وهو حسن رضي الله عنه **قال الناصب** وقرئ رسول الله بالرفع هذا القول
يدل على ان القراءة المشهورة الشاذية بنصب رسول الله وتخفيف لكن
ولكن ابراهيم مراده في اي وجه من وجهي النصب لان نصب رسول الله
بحزان يكون باخفا كان لدلالة كان السابقة عليها ويجوز ان يكون
بالعطف على ابا احد والظاهر ان يكون مراده ما ارتضاه صاحب الكفا
وهو الاولي من الوجهين بناء على صدور لكن بالواو فيكون لكن
من داخل الجمل بكل **قال الامام** في الذين الرازي في وجه قوله من امر
النبيين وذلك لان من لا يبعث بك يكون استغنى على امته واحدا لم
ادعوا له لولاه ليس له غير وبعده في ذلك ابن العاد وفيه بحث

لان الاولاد الذكور الرسول صلى الله عليه وسلم استوعبوا مدة عمر
الشريف حتى ان آخر من مات منهم ابراهيم توفي في السنة العاشرة من
الهجرة ولم يمكث بعد صلى الله عليه وسلم الامدة بسيرة لانه توفي
في اوائل السنة الحادية عشرة من الهجرة وكانت الشرائع فرضت برمتها
والاحكام بينت باجمعها ونزل عليه صلى الله عليه وسلم في السنة ثلثة
توفي فيها ابراهيم في الحج اليوم اكملت لكم دينكم الآية على انا نقول
اذا كان حب الولد مانعا فالنبي صلى الله عليه وسلم خلف فاحمة الحسن
والحسين وكان اشفق ما يكون عليهم كما يشهد بذلك كتب السير
والتواريخ وربما يكون محبة البنت الصق بالقلب وامكن في
الحشا وان كان الذكر ارجح ما لا خصوصاً اذا اخصر الامر **قال الناصب**
سعد الله المفتي في حاشية البيضاوي قوله لانه اذا نزل كان على دينه
هذا ليس بحجاب مستقل كاظنه مولانا العلامة بل مع قوله مع ان المراد
كافي الكشف وفيه بحث من وجهين اما اوله فلانه زعم ان ما افاد
العلامة من ان هذا القول انما ينافي الاستقلال في الرسالة دون الاستقلال
في النبوة مفيداً ههنا وليس كذلك وسخيط به خبر ان شاء الله تعالى

ويستقيم على غير ذلك في
لان الله قال وحين نزل عالمنا
بعد قوله انه لا ينبغي احد يعبد
قله فقد ساء وحين نزل ليس كواحد مستقل
بل هو نزل الباري لا يتخلل للقول ان كان قائما
من ان قلت انكم كنتم قد اصابتم ما قاربتم لم يمتدح
حين بل هو جامع مستغنى بيا وهو ما ذكره ابن العاد

واما ثانيا فلانا لان سلم اول دخول مع على المتبع مطلقا كان قوله تظلا
الله معنا وقوله الله معكم ولو سلم فلا يستلزم ذلك كون السابق
بمخرجه للجزء من الاتق كما هو المدعى لان مع هذا عند المحصلين بمنزلة
قوله عفو عنه مع انه ظني فدخل مع هو الاصل الى عفو عنه مع
وجود ما يقتضي عدم عفو فكانه اشار الى ضعف الجواب الاول **والجواب الثاني**
فكانه بعض امته اى لم يعتبر فيه النبوة لانه نسخ عنه بنوته لان توقيت
تبليغ الاحكام لا يقتضى انقطاع ذلك الاسم عنه كاطلاق المؤمن على التام
الذى امر قبل ما ترى الى ما قاله السيوطي في الاقتان والقسطلان في
المواهب ان الانبياء كلهم يوم القيمة على منصب النبوة مع انه لم يكون
هناك وعمله بشرع من تقدم سنن الانبياء الماضين فانهم كانوا على
شريعة الرسل المتقدمة ثم اقول ومع ذلك لا يستقيم ما ذكره لان عمل
الانبياء بشريعة من تقدمهم لا يخرجهم عن حكم النبوة **قال العلامة ابن كمال**
باشا لانه لا ينافى استقلاله في النبوة وانما ينافى استقلاله في الرسالة
اقول لما منع ان يمنع ويقول ان يوشع كان رسولا مع انه كان مامورا
بمتابعة شرع موسى وكذلك اسمعيل كان نبيا رسولا مع انه امر بانبايع

منه ١٢٠٢
بني اسرائيل
الذين كانوا
في ارض مصر
وكانوا
يعبدون
الاعصاب
وكانوا
يعبدون
الاعصاب
وكانوا
يعبدون
الاعصاب

العلم ان النبال لا بد من اعطاء الالحى او الحق
في الانبياء والى صلبين وليس كذلك في النبي
بل الحكمة في مجيئه الا ان موسى
شاهد ابراهيم الذي كان في
كما ذكره البقعي واما في ذلك
على ما ذكره في تفسيره هذا
هو السبب في عدم عفو عنه

منه ١٢٠٢
بني اسرائيل
الذين كانوا
في ارض مصر
وكانوا
يعبدون
الاعصاب
وكانوا
يعبدون
الاعصاب

منه ١٢٠٢

شرع ابراهيم ثم انه يرد على قول العلامة الزمخشري والقاضي البضاوي
لانه اذا نزل كان على دينه ان اتباع عيسى شرع نبينا في آخر الزمان
يجوز ان يكون من شرع نفسه فهو مستقل في رسالته عامل بشريعة
وقد افاد هذا الوجه اجلة العلماء في تواليهم كالسيوطي وغيره
وهو مرد على العلامة ابن كمال باشا ايضا في نصريحه بان عيسى مندي
بدين نبينا صلى الله عليه وسلم وان هذا الوجه يستقيم في منافاة

الرسالة دون النبوة

هذا آخر ما قصدا جميعه ونون
في هذا العلم بعبادة الله تعالى
والله الموفق للسلا م
الحمد لله على ما فيه المرام



استشاك جاهد في الله اولو برهتكم

دين اسلامك مجتهد غوثي غوثي غوثي

نصحت جند رحا الله ابله

انبياء اولياء استنادم واربع اهل كفرن شرور ابله در بهم

لطف حق در مرام اميد فسرتم

اي محمد معجزات الهى مختار ابله

او فرسخ عاكب اول اعدايه دى دولتم

في مثل ذلك عرج النخيل **فوق** انتم انتم خلقا على السماء
عنكم والى ان خلق السماء الذي هو ان خلقكم ولما لم يكن النظم كان
المقصود والنفار فيا سبغ في الدنيا من الما بقوله بناء ثم فضل البناء
لان كل ما يذكر ما فعله في خلق السماء من البعث والفضل والحيات
قال القاضى ثم بين كيف خلقا منكم ثم الشبه الى التفاوت ففهم ثم بين
الان قوله بناء ما عطف بيان كالمسبح فلذا افضل وقوله ثم بين البناء
الان قوله رفع سماكم ما عطف عليه بيان له فضل القوم بناء ما يبين
ان كل على بناء ما بذله في عباداد وعلى بناء في سبغ اساس **فوق**

فقد لا ان اقا في العالمين كل ما اقمه عدلته **فوق** منقول عطف
الليل في حد ضرب باجم الفلاس يعني نقل في اللزوم الى التقديرات
فوق وانما اقمه اليك لانه كذا وكذا ويكون هذا الوجه في خبرها كما
يكون ان يقال بناء في الاضافه انه كذا وكذا بوزن سمس ولا يبعد
ان يقال اضافه الى السماء لانه اول ما نظر في السماء **فوق** منقول
بما لم يفسر لعله وخبر ما على طبق ما في الكشاف في قوله الواحد جند
يريد من قوله كذا وكذا جعله تفسير الفهم واخرج خبره في قوله
بما اخرج ضوء الشمس اخرج النار **فوق** والارض بعد ذلك بنا في قوله
خلقكم طاف الارض جميعا ثم استقر الى السماء ويكون التوفيق بانه
خلق الارض اصل الارض قبل السماء ودعي بعين لان خلق الارض
بعد الوجود فكيف القاضى في هذه الامور بانه المراد وتوفى الارض بعد ذلك
في السماء ونحن نقول بعد ذلك هنا كما في قوله ثم عجل بعد ذلك انتم
يقع فعل الارض بعد ما سمعتم السماء والمراد التاجير في الاخبار
فوق وهو في اصل موضع الرعي يكون على عليه لانه الرعي كان
في جبال الارض اخرج به هو ما الرعي المضاف بكسر الفاء بمعنى
والله في الكلام مفتوح الفاء بمعنى المصدر **فوق** او بيا للدوران
الدوران كذا في السكتى لا في الاما والبرعى كذا في الكشاف

انما اضافه اليك لانه كذا وكذا بوزن سمس ولا يبعد
ان يقال اضافه الى السماء لانه اول ما نظر في السماء
بما لم يفسر لعله وخبر ما على طبق ما في الكشاف في قوله الواحد جند
يريد من قوله كذا وكذا جعله تفسير الفهم واخرج خبره في قوله
بما اخرج ضوء الشمس اخرج النار
خلقكم طاف الارض جميعا ثم استقر الى السماء ويكون التوفيق بانه
خلق الارض اصل الارض قبل السماء ودعي بعين لان خلق الارض
بعد الوجود فكيف القاضى في هذه الامور بانه المراد وتوفى الارض بعد ذلك
في السماء ونحن نقول بعد ذلك هنا كما في قوله ثم عجل بعد ذلك انتم
يقع فعل الارض بعد ما سمعتم السماء والمراد التاجير في الاخبار
فوق وهو في اصل موضع الرعي يكون على عليه لانه الرعي كان
في جبال الارض اخرج به هو ما الرعي المضاف بكسر الفاء بمعنى
والله في الكلام مفتوح الفاء بمعنى المصدر
الدوران كذا في السكتى لا في الاما والبرعى كذا في الكشاف

ان هذا ليس ببيان
الارض بعد ذلك انتم
يقع فعل الارض بعد ما سمعتم السماء والمراد التاجير في الاخبار
فوق وهو في اصل موضع الرعي يكون على عليه لانه الرعي كان
في جبال الارض اخرج به هو ما الرعي المضاف بكسر الفاء بمعنى
والله في الكلام مفتوح الفاء بمعنى المصدر
الدوران كذا في السكتى لا في الاما والبرعى كذا في الكشاف

ان هذا ليس ببيان
الارض بعد ذلك انتم
يقع فعل الارض بعد ما سمعتم السماء والمراد التاجير في الاخبار
فوق وهو في اصل موضع الرعي يكون على عليه لانه الرعي كان
في جبال الارض اخرج به هو ما الرعي المضاف بكسر الفاء بمعنى
والله في الكلام مفتوح الفاء بمعنى المصدر
الدوران كذا في السكتى لا في الاما والبرعى كذا في الكشاف

[illegible]

بيان النعم المخصوصة للانسان

ان الله سبحانه وتعالى
قد علم ان الله سبحانه وتعالى

وقوله سبحانه بالضم اما مسددة الواو من قوله الطريق والواو من قوله
لان العلم والقاه والغيرة الغيرة من قوله على ما في القاموس قمره يغفره وقمره
جعل ذاقه وانتهى بها جعل لان ذاقه جعل وقمره من قوله على ما في القاموس قمره
رودع لانك عما هو عليه من الاكفار الباليه تراه او ما بينه قوله علم الغيب
ما اورد **قوله** لم يقض بعد من ذلك ادم عليه السلام او الملو وان لم يقض
في اول زمان تكليفه لان امانته ما اورد وصغير احواله الى الانفس والعابد
لا ما اورد في اوله على حذف والا يصل الى العابد لان محذوف
حسن لا يحدف المفعول هو من حذف العابد الى الموصول والموصول ما اورد
كما يكون ان يكون سببا لجميع ما اورد ويكون الموصول حاطة التقضية في الجملة
يكون ان يكون شيئا ما اورد فيكون سببا لقضائه او ما اعز سببا كونه فيكون
في لان ان الباليه في الكفر والو بضمير ما يقض غير لان الفاعل ما ينظر
فانه عام فلهذا اظهر ولا يخفى ما في قوله لما يقض ما اورد من كمال الواسع لان
وخرجه على امثال ما يقض الامور وتوزيع الامور عليه مبنى على ان الامور
يعنى انما يتبع بعد الارتفاع عما هو عليه **قوله** انتاع للنعم الذاتية
بالنعم انتاجه قوله فيما سبق بيان لما انعم عليه حصوله دل على ان هذا
انتاع للنعم انتاجه بالنعم العامة ولا يبعد ان يقال ينتاع في كل مقام لا وجه
في التوزيع من قوله بنسب الخبز والامانة والاقبال انتاع ذاتية خفا او غير
على الامور بالنظر الى الطعام ولم يذكر الامور الى كل شئ حتى لان ان العذرة
في الطعام اكثر ذلك اعتبارا والتغليب لذلك وظاهر الصب يقض تقصيص
الامور بالغيب كما في الكساف كثر في كل ما صلب من الله بخلق كسبا به على اصل
البنات عند ذوق البصيرة فلهذا لم يخف بالغيب ولقد اورد **قوله**
استبنا في كانه قال الامور بالنظر الى الطعام لمعونة العذرة او ما فضل الله بها
بالطعام فاجيب بقوله ان صينا الامور كونه خالي من العذرة لان
محمود في جعل مظنة الامور القاهر لعدم احساس بفعل من الله وانما يورث
الاستناد اليه بالنظر الصحيح وكما يقض الاستبنا في الفصل مقتضية اخلا

على الاستناد الى الامور
او كونه الامور او كونه الامور

صحيح لان الاستناد الى الامور
فانه اذا لم يكن احد من الامور

بما ان الله تعالى قد علم ان الله تعالى
لما لم يقض الامور خلا فلهذا لم

استبنا في كانه قال الامور بالنظر الى الطعام لمعونة العذرة او ما فضل الله بها
والمعونة هي التي لا يشك في جودها

ان الله سبحانه وتعالى
قد علم ان الله سبحانه وتعالى

اجل من جنوا وانتد وقوله سبحانه لا للناكيد كما جاء في التفسير لا و
الغيرة السديدا والمراد نوع صلب وهو صلب لا يطلع اصل النبات
في صفة مستغنيا عن الناكيد **قوله** وقمره الكوفية بالفتح على البدل
وكونه معقولا به ليعمل به جواب لامر ان يورث ان صينا الى صينا
ان بالنباتات وكثيرا يكون المراد شئ عينة الارض فيكون الارض النبات
في الانواع اجزاء الارض والاشياء الكبر لا يظهر في الغيب والنباتات والنبات
فلهذا ذكر على سبيل التمثيل وكما قيل ان يكون بسناد الشئ الى السبب كقول
ان يكون المراد بالشئ حلفه بتفسيره كالحلف بالسبب **قوله** مستعار
في وصف الرقاب ان صاحب الرقاب فانه يقال رجل اعلى ما عظم الرقبة
فالمراد بالقلب صاحب الرقبة دون الرقبة **قوله** وقضبا يعني الرقبة
كالتمرة ان كل عين ذكر الغضب وهو لانها خاضعة بين العنق والرقبة
وهما من شافع لانك لانه تقارب للاطراف ترشبا انتفاذ كونه في الرقبة
في الغيب المحض لان في الغيب المحض بالانعام ثم الرقبة المحض
بالانك ثم كذا في السائل ثم الفاكهة المحض بالانك ثم المرعى المحض
بالانعام **قوله** وفاكرته في القاموس الفاكهة كلمة المرعى فخرج النمر و
العنب والروان من مستند لا يقدح في فاكهة وتخلو دربان باطل
مردود وقد ثبت ذلك بمسوط في اللامعي للنظم هذا فلا تقابل بين قوله
هذا وعينا من زينة وخلاد بين قوله وفاكرته فهو للنعيم وتعيم ذكر النمر
قوله واما دورى لا يخفى ان الانبات المرعى لا المرعى فالمرعى بالمرعى المرعى
كانه فسر المرعى بيا حقيقة ولم يبين المرعى لظهوره لكن في القاموس
الاب الكلاء والمرعى والاتجاع طلب الماء والكلاء ايراد الفاكهة اليانعة
لبست لان الاب جاء بجذر اليابس بل لان اليابس يقصد للشفاء
او يمين للانتجاع به في الشفاء **قوله** فانه الانواع المذكورة بعضها
طعام وبعضها علمت هو الغضب طعام والاب على احتمال بديان قوله
متاعا لكم والانعامكم تغليل للانبات مطلقا على سبيل التوزيع ولان

اما الادراك فلا
والا لانه فلا
الغسل والروان على القاموس فانه في قوله

في قوله فانه الانواع المذكورة بعضها
في قوله فانه الانواع المذكورة بعضها



سورة التكمين

في كل شيء كل واحد فاعلم كل واحد بكل واحد لا يجمع **قوله** لا اله الا الله
 يعني لا اله الا الله في كل شيء واحد واصنافه وصفته التي هي لا اله الا الله
 يعني لا اله الا الله في كل شيء واحد واصنافه وصفته التي هي لا اله الا الله
 القصة صالحة فلما جعل في كل واحد واحد لا اله الا الله في كل واحد
 وان جعل في كل واحد واحد لا اله الا الله في كل واحد واحد لا اله الا الله
 بولس العارف اذا اراد بالقصة القصة في الصالحة فكيف اذا اراد بالقصة
قوله وتاخذ الاصب قالوا ان يراد بالصب المفعول وليس للفاعل لان
 كلاهما صريح في كل واحد واحد لا اله الا الله في كل واحد واحد لا اله الا الله
 المعطوف على الالف يجمع الالف واللام كقولهم الالف على الالف سابقا على
 عطفها على الالف ولا يبعد ان يقال الالف يجمع الالف واللام سابقا على
 بربوبية ويكمل اموره ويحضره ويعتبر الالف بربوبية الالف في كل واحد واحد لا اله الا الله
 ويكمل اموره ويحضره ويعتبر الالف بربوبية الالف في كل واحد واحد لا اله الا الله
 بربوبية الالف في كل واحد واحد لا اله الا الله في كل واحد واحد لا اله الا الله
 اذا لم يصدر عنها لتقدير الالف في كل واحد واحد لا اله الا الله في كل واحد واحد لا اله الا الله
 يوم يغفر الله لان البعل لا يطلب جزاء فتأمل **قوله** من اسفار
 الصبح وهو المشرق يقال ناقة مسورة لما زاد حمرة شئنا على الصبغة على ما في
 القاموس فلو جعلت فيها كائنات وصفها للوصف بالجملة وكسبيرة
 المسورة في القاموس بشر كضرب وعلم بشر **قوله** يعني اما سود
 وظلمة وسور القاموس والصباح بين الغبرة والغبرة فعل هذا معناه
 انه عليه عتار وكدره فوج عتار وكدره **قوله** فلذلك يجمع الى سود كدور
 الغبرة كما ان الكفر يعلو كل فجو يعلو سودا غبرة الغجر **سورة التكمين** لان
 اللوب اذا ريد من فعله يعني اراد لازم اللغز ولا ما هو حقيقة ولم يجعل
 لف الضم كذا في رفعه لان فيه لغزا وهما فيكونان براد حقيقة اللغز وهما
 ولم يصح باب الرفع فلهذا لم يرفع في الضم لعل فلا محالة يكون في
 الرفع **قوله** يغفر ما بعده اولى وليس بواجب كما هو بينا الكثرة **قوله**

واذا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

الحمد لله الذي خلقنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب
والحمد لله الذي جعلنا من غير حساب



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد للواجب العظيمة والصلوة على خير البرية وعلى آله وذوي القربى
آما بعد فان معاني الاستعارات وما يتعلق بها قد ذكرت في الكتب
مفصلة بحسب الفصائل فارتدت ذكرها بحسب مقتضى الحاجة على وجه نطق به
كتب المتقدمين ودل عليه زير المأثورين فقلت فرائد عوائد لتحقيق معاني
الاستعارة وانما قرأتها في ثمنه عقود القصد الاول في انواع
الجزر وفريست فرائد الوبيرة الاولى الجارية والكلية المستعملة في غير ما
له علاقة مع فريست مانعة عن ايرادها ان كانت علاقة غير المنعومة فحج
مرسل والا مستعارة مفرقة الوبيرة

Süleymaniye U Kütüphanesi	
Kismi	Amca Zade Hüseyin Paşa
Yerli	
Eski Kayıtları	74